

UNIVERSIDADE FEDERAL DE JUIZ DE FORA
INSTITUTO DE CIÊNCIAS HUMANAS
BACHARELADO INTERDISCIPLINAR EM CIÊNCIAS HUMANAS

Nathália Carneiro da Cunha Prados

**POR ONDE CIRCULAM OS CORPOS INVISÍVEIS?
INTERSECÇÕES ENTRE POPULAÇÃO EM SITUAÇÃO DE RUA E GÊNEROS DISSIDENTES
NO ACESSO INSTITUCIONAL EM JUIZ DE FORA-MG**

Artigo apresentado ao Bacharelado Interdisciplinar em Ciências Humanas, da Universidade Federal de Juiz de Fora, como requisito parcial para obtenção do grau de Bacharel (Trabalho de Conclusão de Curso). Orientadora: Juliana Perucchi. Co-orientadora: Brune Coelho Brandão.

Juiz de Fora
2018

DECLARAÇÃO DE AUTORIA PRÓPRIA E AUTORIZAÇÃO DE PUBLICAÇÃO

Eu, **Nathália Carneiro da Cunha Prados**, acadêmico do Curso de Graduação Bacharelado Interdisciplinar em Ciências Humanas, da Universidade Federal de Juiz de Fora, regularmente matriculado sob o número 201573162A, declaro que sou autor do Trabalho de Conclusão de Curso intitulado **POR ONDE CIRCULAM OS CORPOS INVISÍVEIS? INTERSECÇÕES ENTRE POPULAÇÃO EM SITUAÇÃO DE RUA E GÊNEROS DISSIDENTES NO ACESSO INSTITUCIONAL EM JUIZ DE FORA-MG**, desenvolvido durante o período de Setembro de 2017 a Julho de 2018 sob a orientação de Juliana Perucchi e co-orientadora Brune Coelho Brandão, ora entregue à UNIVERSIDADE FEDERAL DE JUIZ DE FORA (UFJF) como requisito parcial a obtenção do grau de Bacharel, e que o mesmo foi por mim elaborado e integralmente redigido, não tendo sido copiado ou extraído, seja parcial ou integralmente, de forma ilícita de nenhuma fonte além daquelas públicas consultadas e corretamente referenciadas ao longo do trabalho ou daquelas cujos dados resultaram de investigações empíricas por mim realizadas para fins de produção deste trabalho.

Assim, firmo a presente declaração, demonstrando minha plena consciência dos seus efeitos civis, penais e administrativos, e assumindo total responsabilidade caso se configure o crime de plágio ou violação aos direitos autorais.

Desta forma, na qualidade de titular dos direitos de autor, autorizo a Universidade Federal de Juiz de Fora a publicar, durante tempo indeterminado, o texto integral da obra acima citada, para fins de leitura, impressão e/ou download, a título de divulgação do curso de Bacharelado Interdisciplinar em Ciências Humanas e ou da produção científica brasileira, a partir desta data.

Por ser verdade, firmo a presente.

Juiz de Fora, 16 de julho de 2018.

Nathália Carneiro da Cunha Prados

Marcar abaixo, caso se aplique:

Solicito aguardar o período de () 1 ano e seis meses, ou () 6 meses, a partir da data da entrega deste TCC, antes de publicar este TCC.

OBSERVAÇÃO: esta declaração deve ser preenchida, impressa e **assinada** pelo aluno autor do TCC e inserido após a capa da versão final impressa do TCC a ser entregue na Coordenação do Bacharelado Interdisciplinar de Ciências Humanas.

**POR ONDE CIRCULAM OS CORPOS INVISÍVEIS?
INTERSECÇÕES ENTRE POPULAÇÃO EM SITUAÇÃO DE RUA E GÊNEROS DISSIDENTES NO
ACESSO INSTITUCIONAL EM JUIZ DE FORA-MG**

Nathália Carneiro da Cunha Prados¹

RESUMO: No Brasil, historicamente a população negra e indígena sofreu violências que as colocaram em uma posição de subalteridade, de modo a produzir diferentes posições de sujeitos de (sem) direito. Nos dias atuais, esse processo histórico, político e social possibilitou, através da noção de direito neoliberal no país durante o período de redemocratização, que essas pessoas historicamente a margem ocupassem uma nova posição de sujeito – a de população em situação de rua. Além disso, o Brasil é o país que apresenta grande índice de violência contra a população travesti e transexual. De modo, esse trabalho, com base na perspectiva interseccional feminista, busca uma articulação entre os marcadores sociais de classe, raça e gênero, de modo a problematizar as limitações dos acessos institucionais que pessoas travestis e transexuais em situação de rua vivenciam no município de Juiz de Fora-MG. Realizou-se uma observação flutuante, consoante com os pressupostos da etnografia, nas instituições em que tais sujeitos circulavam na cidade. Através disso, foi elaborado um diário de campo com impressões e falas, analisados sob a ótica metodológica da análise do discurso de Foucault. Como resultado, pode-se destacar o papel normatizador e repressor da polícia em reiterar sua posição subalterna, a lógica caritativa que atravessa os serviços de assistência social no município e a falta de conhecimento acerca do gênero enquanto construção social pelos profissionais. Além disso, há apontamentos acerca de diferentes modos de subjetivação de tais pessoas, que não se reconhecem nem como transexual nem como travesti.

PALAVRAS-CHAVE: Gênero; Identidades trans; Travesti; População de rua; Assistência Social

Introdução: produzindo sujeitos à margem

Ao pensar o Brasil atual e estudar os cortes sociais de classe e gênero é necessário realizar um estudo sobre os fatos, economia, trajetórias e estratégias de poder (Foucault, 2009) que traçaram os processos históricos do país até os dias atuais. É possível identificar, a partir de leituras como *Cidadania no Brasil* (Carvalho, 2002), alguns aspectos que marcaram a história do Brasil e que têm se repetido na atualidade, como os recorrentes desrespeitos ao exercício da cidadania no que diz respeito ao entendimento e ao acesso de cidadãos e cidadãs aos seus direitos. No que diz respeito às sexualidades e ao gênero é necessário pensar sua construção não apenas em contextos particulares, mas, sobretudo, é fundamental problematizar como tal construção se deu de maneira geral nas sociedades ocidentais (Weeks, 2000).

Para realizar uma pontual contextualização histórica de alguns dispositivos de poder (Foucault, 2009), expondo brevemente acerca da construção do racismo e das desigualdades sociais no país, parece pertinente retornar a reflexão ao Brasil colonial. Constata-se em tal digressão histórica que o país sofreu um longo e complexo processo de miscigenação, no qual um dos aspectos deveu-se à necessidade dos colonizadores portugueses em terem de reproduzir para repovoar a colônia, criando assim as possibilidades para ter população suficiente para o trabalho; contando mais do que efetivamente o ideal romântico da miscigenação, como retratado em obras como *Casa Grande & Senzala*, de Gilberto Freyre (2003) e *Raízes do Brasil*, de Sérgio Buarque de Holanda (1995). Vale destacar também que apenas eram considerados cidadãos os homens brancos e cristãos, portanto, apenas estes poderiam possuir terra, ter direitos civis e de consumo.

A relação dos portugueses com as mulheres indígenas se dava pouco pelo relacionamento afetivo e muito pelo estupro, e a relação dos portugueses com as mulheres negras apenas pelo estupro

¹ Graduanda em Ciências Humanas pela Universidade Federal de Juiz de Fora – UFJF. E-mail: nathaliapradoss@gmail.com. Artigo apresentado ao Bacharelado Interdisciplinar em Ciências Humanas como requisito parcial para obtenção do grau de Bacharel. Orientadora: Prof. Juliana Perecchi. Co-orientadora: Brune Coelho Brandão.

(Freyre, 2003). Os filhos dessas relações, que vão dar o teor de miscigenação para o país, não eram considerados cidadãos. Não eram indígenas, não eram negros e não eram portugueses. Ou seja, desde o início da nação brasileira, o próprio povo brasileiro já ocupa, em seu próprio território, uma posição subalterna, fora do padrão, sem direitos civis, sem acesso a terras para produzir ou a condições de vida dignas. Se por um lado, os indígenas, africanos, europeus, asiáticos, enfim, os muitos povos que povoaram o Brasil, fazem dele um território multicultural, de mistura linguística e religiosa, por outro lado, a exploração colonial deixou um legado de pobreza e apropriação da flora, dos minérios e riquezas dessas terras, tendo como legado a economia latifundiária de exploração do agronegócio e da monocultura como estratégias econômicas com múltiplos efeitos colaterais. Isso, em uma sociedade analfabeta, sem senso de cidadania ou de pátria e à parte de seus direitos civis ou políticos (Buarque de Holanda, 1995). É importante ressaltar que, mesmo após a independência do Brasil, em 1822, a população brasileira em sua maioria ainda não reconhecia o país como pátria ou se sentia de fato brasileira, pois não havia o senso de cidadania, tão pouco o de nacionalidade (Carvalho, 2002).

Aquelas pessoas brasileiras, fruto da miscigenação, continuaram ainda após a independência do Brasil no papel de subalterno², visto que não houve distribuição de renda, muito menos reforma agrária. O país virou império, porém os grandes donos da economia permaneceram os mesmos, antes colonizadores, depois os grandes cafeicultores, escravocratas, grandes proprietários de terras e etc. É importante ressaltar também que, a cidadania era tão desconhecida pelos brasileiros, que até mesmo a chamada “alta sociedade” brasileira da época, os senhores feudais, não conhecia, de fato, a cidadania e seu exercício em sociedade, ainda que possuíssem condições de vida melhores. Eram homens livres para ir e vir, para comprar e para votar, porém, completamente alienados de dever cívico com a sociedade ou do exercício da igualdade entre cidadãos.

Deslocando nosso recorte histórico para 1888, quando foi finalizada, finalmente, a abolição da escravidão no Brasil, (mais por pressão externas do desenvolvimento do capitalismo do que, de fato, por uma questão social, ainda que houvessem muitos movimentos abolicionistas de crítica social no Brasil) sabe-se que não houve grandes mudanças para a população afro-descendente do Brasil, visto que a lei foi promulgada, porém, sem nenhuma política pública para inserção do negro como cidadão brasileiro (Carvalho, 2002). Expulsos das senzalas, os ex-escravos não possuíam casa, não possuíam emprego, estudo ou mesmo condições dignas de vida e muitas vezes até de sobrevivência. Muitos deles viraram pedintes nas ruas, alguns continuaram a trabalhar na “casa grande”, recebendo menos que o mínimo para se manter dignamente em sociedade. O que impacta em quadros de miséria em todo o país, com crises econômicas e um quadro cada vez mais agravado de pobreza.

Não se pode esquecer da população indígena que, após ser dizimada em quase sua totalidade, está sem espaço, sem-terra e sem condições de vida; tampouco pode-se ignorar que a população negra na triste história da escravidão no Brasil, foi libertada também às margens da sociedade, excluídos da inclusão social e, claro, também vale destacar neste grupo as mulheres que continuam ocupando a posição de subalternidade em relação aos homens (Saffioti, 2001). No Brasil, país de uma grande desigualdade econômica, esse processo teve como pano de fundo as posições de privilégio dos grandes latifundiários que, ancorados em dogmas religiosos e em velhos costumes, sustentaram concepções acerca dos sujeitos de direito.

Pode-se perceber, nessa breve digressão histórica como se processou o ciclo econômico e político no Brasil colônia, no império e na república, chegando até a ditadura do governo de Getúlio Vargas, já no século XX. Neste sentido, constata-se que parcela significativa da população aqui mencionada: negra, mestiça e mulheres continuam em posição de subalternidade durante os diferentes percursos históricos do Brasil.

A partir do século XX, com a crescente necessidade de urbanização do país, fomentada pelos interesses econômicos de grandes corporações, o desenvolvimento do capitalismo na Europa e a necessidade de uma produção de grande escala deslocam a população pobre e subalterna de cenário. Acontece no país um processo de urbanização ligado a processos combinados da relação econômica no trabalho e um desenvolvimento das estruturas sociais (Vasconcelos, 2007). Portanto, desse

²O conceito de subalterno trabalhado neste texto segue as teorizações de Spivak (1998). A autora problematiza as relações de poder que produzem a subalternidade como local de fala (e invisibilidade) epistêmica, política e social de algumas parcelas da população.

desenvolvimento das estruturas sociais nasce uma nova concepção de pobreza no país, corpos subalternos que se deslocam do campo para os centros urbanos buscando melhores condições de vida.

O grande êxodo rural que aconteceu durante a urbanização do país é um fator importante de ser analisado, pois, aquelas mesmas pessoas com precária qualidade de vida, de maioria analfabeta, vai para as cidades e centros urbanos à procura de uma possibilidade de renda, emprego e melhoria de vida; em cidades nas quais, na verdade, a demanda era muito maior que a oferta de empregos (Nunes, 2013). Crescendo então novas formas de pobreza, surge no Brasil um novo ator social, a pobreza urbana. Pessoas sem condições de trabalho, em miséria, fome, crianças, negros, mulheres que vão tentando se adaptar na cidade a partir de novos espaços. Surgimento de grandes favelas, e um grande número de pessoas em situação de rua.

É neste cenário que as concepções acerca de direitos humanos no Brasil apresentam algumas nuances. Antes de 1964, os direitos humanos eram atribuídos de modo a estarem vinculados às questões econômicas e de trabalho formal. Dessa maneira, a vinculação de direitos sociais (e de alguns direitos políticos) estavam intimamente ligadas à capacidade produtiva da pessoa no mercado formal de trabalho. Durante a ditadura, as mobilizações sociais e seus direitos foram cessados e violados até que, após 1985, passou-se a se discutir novamente a posição de sujeitos de direito. Os direitos violados dentro da ditadura passam ao poder de seu exercício (Bock, 2009). Contudo, como não houve aprofundamento nessas discussões nesse período, abriu-se espaço para uma concepção neoliberal dos direitos humanos; de modo que “o período neoliberal se estende até hoje, e uma de suas faces permite a substituição da noção de direitos pela de oportunidade” (Bock, 2009, p. 99).

Nesse sentido, deve-se levar em consideração como os direitos humanos no Brasil, muitas vezes, articulam-se com concepções de individualização e culpabilização do indivíduo por estar na condição em que se encontra, descontextualizando os determinantes sociais, históricos, políticos e simbólicos da pobreza (Moura Jr & Ximenes, 2016). Assim, torna-se pertinente neste texto, assim como nos estudos destes e de outros autores, reconhecer que “a pessoa em situação de pobreza pode ser abordada como possuidora de uma identidade de oprimido e de explorado do que está baseada na sobrevivência, na violência e no medo fruto de uma ordem social opressora” (2016, p. 77).

Além disso, a partir do final do século XIX, com as cidades se desenvolvendo cada vez mais rápido proporcionalmente ao crescimento da pobreza, surge uma nova rede e dispositivos do poder, que operam não apenas no Brasil, mas também em muitos países ocidentais capitalistas, desenvolvendo uma forma poder que Foucault chama de Biopoder (Foucault, 2005). Percebe-se, no cenário mundial, uma modificação no tipo de poder exercido sobre a população. Pode-se dizer que o que havia antes, nos campos feudais, nos escravocratas e nas colônias, era um tipo de poder que atuava sobre os corpos de forma mais centralizada no que constitui um governo centrado no indivíduo, homem-corpo, a partir de uma técnica de disciplina do trabalho individualizante, restrita e hierárquica. O “soberano” possuía o poder de morte dos indivíduos, em outras palavras, a morte como técnica punitiva e de controle, ou seja, deixar morrer ou deixar viver.

Na modernidade, o poder não atinge somente o corpo-homem, mas também o corpo espécie (Foucault, 2005). Surge o bio-poder visto que a nova economia exige uma racionalização mais ampla, possui sujeitos livres e, portanto, era necessária uma forma menos onerosa de exercer o poder. Ocorre a transformação de uma disciplina individualizante anatomo-política para uma organização de poder massificante. Surgem novas preocupações, como a natalidade, o problema de morbilidade; os principais problemas da morbilidade já não são apenas as crises epidêmicas e sim um amontoado de crises endêmicas que vão surgindo, a própria doença surge como fenômeno da população. E então, faz-se necessárias estimativas, estatísticas, estudos e medições globais para baixar a morbilidade, aumentar a produtividade, e englobar a vida, visto que no sistema capitalista existem “homens livres” que precisam estar saudáveis para produzir o tempo todo.

A bio-política vai trabalhar, portanto, a partir de fenômenos ocidentais, as consequências das próprias cidades, essa que vai aos poucos produzindo sujeitos que não se encaixam nas normativas e regulações, que estão fora dos circuitos de produções. A nova forma de organização vai agir sobre a população sendo a população neste caso um problema político, consequência do próprio poder. Nesse domínio de inteligibilidade de fabricação de determinada realidade social e histórica, encontram-se as doenças, a improdutividade, os sujeitos que não produzem, que estão fora dos padrões, os desvios, etc. Dito de outro modo, ocorre a transformação de disciplina para regulamentação; e a morte, que antes era um poder claro do soberano vai, de certa forma, se deslocar para o âmbito privado: morre-se

individualmente, e tal morte tem seus cultos, perto de suas famílias. Mas parece explícito também que toda a disciplina sobre o corpo, disciplina do trabalho, não desaparece, ela se transforma e, da sua junção com a regulamentação, surge a norma. Assim, aqueles que estão fora da norma, podem ocupar alguma posição de sujeito invisível nos espaços urbanos, como parece acontecer com a população em situação de rua.

Portanto, se por um lado, a disciplina não se extingue, também não desaparece o poder do soberano de matar. Esse poder é processo constitutivo do Estado e ele o executa de várias formas. Não se manda matar mais, apenas deixa-se morrer a partir de aparatos como, por exemplo, a exclusão e invisibilização em contextos societários por parte de pessoas que estão fora da norma. Novamente, não só no Brasil, mas claramente nesse país, o poder de deixar morrer atua principalmente sobre aqueles que já sofriam há séculos com a exclusão, os negros e pobres. Faz-se operar aquilo que Foucault (2005) vai denominar “racismo do Estado”, posto que, de certa forma, essa população antes escravizada agora permanece negligenciada pela nova forma de poder, pois é sobre eles, principalmente, que é exercido o poder de morte, deixando-os à margem da sociedade, sem possibilidade de vida. Nesse contexto, a pobreza e a miséria emergem enquanto únicas condições, demandando perspectivas de pesquisa e atuação ético-política que considerem a constituição social e histórica dessas posições de sujeito, trabalhando a partir da necessidade de políticas públicas efetivas e de assistência social.

Sendo colonizado por um país cujo um dos objetivos principais era a propagação e expansão da religião católica, deixando grande tradição de conservadorismo, outra população significativamente excluída e oprimida no Brasil é a população pobre LGBT. Tratando-se da população T³em especial, constata-se que não só ocupam posições à margem, até hoje, mas fazem parte também deste corte de exclusão do Estado (Junior, 2002). Desse modo, a população T é colocada na posição de abjeção. De acordo com Berenice Bento (2017, p. 50), o conceito de abjeção seria:

Um conjunto de práticas reativas, hegemonicamente legitimadas, que retira do sujeito qualquer nível de inteligibilidade humana. Os atributos considerados qualificadores para os corpos entrarem no rol de “seres humanos” não encontram morada quando se está diante de uma pessoa na qual o aparato conceitual de que se dispõe para significação da existência humana não alcança. A linguagem entra em pane, em colapso.

Nesse sentido, parece pertinente problematizar a questão do gênero, a própria definição - contingencial e parcial - do que é um corpo travesti ou transexual e sua posição na produção discursiva de verdade da sociedade brasileira. Pois, para analisar corpos travestis e transexuais em contextos de vulnerabilidade urbana, mais do que uma análise sobre a transição de um corpo feminino para um masculino ou vice e versa, é necessário entender como as perspectivas de gênero binário condicionam a realidade das identificações dos corpos, fabricando-os enquanto corpos passíveis de serem lidos na inteligibilidade social engendrada.

O que seria, de fato, o conceito de gênero? Para Butler a definição é muito mais ampla do que um feminino ou um masculino em essência. Conforme a autora:

supor que gênero sempre e exclusivamente significa as matrizes “masculinas” e femininas” é perder de vista o ponto crítico de que essa produção coerente e binária é contingente, que ela teve um custo e que as permutações de gênero que não se encaixam no binarismo, também são gênero (Butler, 2014, p. 253).

Se entendermos o gênero como algo que é socialmente construído, uma norma, é importante esclarecer que não são apenas os indivíduos que tentam chegar mais perto possível do modelo, mas sim um processo contrário no qual o jogo do poder produz os sujeitos, em um campo inteligível, usando como aparato de padronização o binarismo de gênero, que se instituiu na sociedade como verdade universal naturalizada pela anatomia (construção discursiva de campos de saber) dos corpos. Esse processo acontece através da repetição que faz funcionar a norma, enquanto é praticada e atualizada na vida em

³Neste artigo, optou-se por denominar população T como uma categoria mais ampla de posições identitárias desviantes da cisgêneridade, tais como travestis e transexuais ou quaisquer corpos dissidentes da coerência socialmente fabricada que designa uma identidade de gênero fixa a partir de determinada configuração específica da matéria, consoante com as problematizações de Butler (2014) acerca da produção dos corpos sexuais .

sociedade, nas práticas cotidianas, nos ritos, nas idealizações e nas realizações dos atos e comportamentos, ou seja, naquilo que Butler (2014) definiu como performatividade.

A sociedade brasileira teve um processo de colonização conservadora, cristã, de rígida e desigual distribuição de renda, com corte social muito claro e delineado em relação à população negra que vai até o processo de urbanização, gerando grandes focos de pobreza nas cidades. Também devido ao conservadorismo e a forte presença da religião no Estado, o Brasil é um dos países mais violentos com a população LGBT e com alto nível de desigualdade social.

De acordo com os últimos dados do Instituto Brasileiro de Geografia e Estatística (IBGE) divulgadas em 15/12/2017 mais de 50 milhões de brasileiros se encontram a baixo da linha de pobreza extrema, (medida adotada pelo Banco Mundial onde se julga pobre a renda familiar mensal equivalente a R\$387,00) o que equivale a aproximadamente 25,4% da população brasileira. Não há dados do IBGE sobre as pessoas em situação de rua no Brasil, de acordo com o Instituto isso ocorre devido a falta de informações domiciliares. Entretanto, atualmente, há pessoas e instituições interessadas em conhecer e intervir junto a essa população, desenvolvendo estudos e trabalhos no âmbito das políticas públicas.

Em 2010, foi lançada uma cartilha sobre os direitos dos moradores de rua pelo Ministério Público do Estado de Minas Gerais (MPMG) elaborada por diversas organizações e pastorais de apoio a população em situação de rua para divulgar, conscientizar e explicar sobre a vida e o cotidiano dessa população. Essa população é reconhecida nesse documento como um grupo diversificado de pessoas que estão em situação de miséria, com poucas ou quase nulas condições de alimentação, saneamento básico. Relações com a família interrompida, sem espaço de moradia fixa, dormindo em albergues ou abrigos por algum tempo, em alta situação de vulnerabilidade⁴. Sendo esses paços, os de rua, becos, como os últimos espaços que sobraram para eles na sociedade. Como será abordado adiante, as pessoas travestis e transexuais, em situação de rua, ainda contam com mais agravantes em questões de preconceito e da falta de oportunidades, o que agrava os contextos de vulnerabilidade destas pessoas nas cidades.

Porém, por lei toda cidadã brasileira e todo cidadão brasileiro possui o direito de tentar se estabelecer socialmente, garantia de ascensão e a inclusão social a partir da Política Nacional de Assistência. Neste sentido, em 1988, através da Constituição cidadã, criou-se o tripé que se propõe a garantir, por lei, a seguridade social com a Previdência Social, Assistência Social e Saúde. De acordo com a Lei Orgânica da Assistência Social (LOAS), criada em 1993, não deve existir qualquer tipo de discriminação, devendo haver respeito à autonomia das pessoas e à sua dignidade. A lei também garante um suporte às pessoas em situação de rua.

Em 2004, estimulado pelo Ministério Social de Combate a Fome, surge a Política Nacional de Assistência Social (PNAS), realizando-se de “[...] forma integrada às políticas setoriais e visa a garantir os mínimos sociais, no sentido de proporcionar condições para atender às contingências sociais e à universalização dos direitos sociais” (Redin, 2004, p. 148). Logo em seguida, em 2005, a fim de organizar e criar métodos e modelos de gestão da Assistência Social é instituído o Sistema Único de Assistência Social, que vai gerir e financiar o funcionamento da PNAS através da articulação com os três níveis de governo, município, estado e União. A fim de uma maior visibilidade das questões de assistência social, é disponibilizado pelo governo, através do site⁵ do Ministério do Desenvolvimento Social, a exposição e a definição dos órgãos de assistência social e suas funcionalidades – que não entraremos em detalhes aqui por fugir do escopo do nosso campo-tema de pesquisa.

Desse modo, buscou-se trazer aqui um recorte bastante pontual, porém pertinente, acerca da construção sócio-histórica do gênero e da pobreza no país, materializadas pelas suas margens nas vidas de pessoas transexuais e travestis em situação de rua, de modo que o objetivo da pesquisa aqui relatada, portanto, foi realizar uma análise interseccional entre aspectos e contingências de gênero e classe da população travesti e transexual em situação de rua no município de Juiz de Fora, Minas Gerais. A pesquisa foi realizada durante um ano e se desenvolveu através do uso do método etnográfico em campo nos equipamentos e aparatos de assistência social institucionalizados⁶ da cidade.

⁴Utilizamos vulnerabilidade aqui como conceito de vulnerabilidade social, utilizado para designar pessoas ou grupos em situação de ausência de suporte público, laços fragilizados com família, à margem da sociedade, em exclusão (Cristiane, 2004).

⁵Disponível em: <http://mds.gov.br/assuntos/assistencia-social/o-que-e>

⁶O uso de assistência social institucionalizada se refere ao processo mais amplo de acesso a instituições, de caráter governamental, filantrópico ou privado, que buscam assistir de alguma maneira a população em situação de rua de Juiz de Fora-MG.

Método como esboço da inserção etnográfica: por onde circulam os corpos invisíveis?

Ao entrar em contato com o campo, percebi que seria necessário um método mais amplo e reflexivo para realização da pesquisa, visto que a efetivação de análise e compreensão só seria possível com a interseccionalidade feminista entre os recortes que emergiam durante as visitas junto à população em situação de rua, e neste contexto, com a população travesti e transexual e suas relações com as instituições de caráter caritativo e assistência social. Ao longo das visitas, foi possível verificar que havia uma relação direta entre a população em situação de rua e a população travesti e transexual visto a posição de sujeito que os corpos travestis e transexuais ocupavam naquela situação, seja as vivências nas ruas pela prostituição e única fonte de renda possível, na própria moradia, utilização de drogas (Souza Nogueira, 2012), relações estreitas com a família e a dependência das instituições caritativas e de assistência social. De certo, foi ao longo do trabalho que se foi tornando cada vez mais necessário utilizar de uma metodologia etnográfica, nos termos de Claudia Fonseca. A partir de uma perspectiva que teria abertura para a interação entre o pesquisador e o objeto de estudo e uma ênfase nas relações cotidianas e no subjetivo (Fonseca, 1998). Pensar desse modo nos aproximada perspectiva construcionista de ciência, em que negamos o realismo e a base ontológica de verdade dos fatos e, ao invés disso, reiteramos como o fazer ciência é um produto humano e histórico que deve ser socialmente localizado (Spink; Medrado & Mello, 2014). Nossas narrativas científicas são, portanto, contingenciais e históricas, de modo a denotar o jogo político de se produzir uma verdade a partir de nossa posição situada (e privilegiada) como membros da academia (Haraway, 1988).

Seguindo as pressuposições do construcionismo e suas relações com a linguagem enquanto produtora da realidade (Spink Medrado & Mello, 2014), bem como o caráter qualitativo da nossa abordagem, a etnografia mostrou-se ferramenta rica nesse percurso. A partir da metodologia etnográfica, foi possível analisar as questões de cada informante e as particularidades de seus relatos e vivências para demarcar perspectivas e cortes sociais mais abrangentes e gerais. Já que são as “divergências, semelhanças que constroem sutilezas da análise social” (Fonseca, 1998, p. 3). É claro que, não só a partir de uma análise do que era dito pelos/as informantes, foi possível efetuar essa relação entre os indivíduos e as questões mais gerais e sociais, já que, em um método etnográfico, a própria metodologia qualitativa exige para qualquer conclusão a situação em contexto histórico e social das falas e vivências dos/as informantes.

Através dessa ferramenta, foi possível realizar a interseccionalidade feminista entre os cortes sociais apresentados e também a utilização de uma reflexividade feminista no que diz respeito à interação da pesquisadora com o objeto de pesquisa e uma dinâmica na posição de sujeito acadêmico, visto que sempre existe uma relação de interdependência entre as pessoas que estão participando do processo de investigação (Haraway, 1988; Nogueira, 2001). A Reflexividade me auxiliou em alguns pontos muito importantes, como uma autocrítica de meus próprios pensamentos, pré-conceitos, os entendimentos teóricos e gerais sobre o assunto que eu possuía e a possibilidade de sua interferência ou efeito na pesquisa – todos atravessados pela minha posição enquanto pessoa constituída por diversos marcadores sociais que atravessam as pessoas alvo desse estudo. E também foi possível certo mapeamento e clareza nos entendimentos sobre as relações de poder, as contingências que atravessam as relações, a posição que eu me encontrava como investigadora, as próprias práticas e conversas com os informantes.

Pesquisar no cotidiano, no local de circulação desses corpos abjetos, se mostra uma potente fonte de produção de dados em ciências sociais (Spink, Medrado & Mello, 2014). As conversas realizadas no cotidiano das pessoas pesquisadas possibilitam uma produção de sentidos bem próximas dos/as participantes da pesquisa. Desse modo, pesquisar no cotidiano contribui para posicionar as pessoas pesquisadas enquanto protagonistas das verdades fabricadas acerca de si (Batista, Bernardes & Menegon, 2014), de modo a minimizar as relações de poder entre as pessoas pesquisadoras e as pesquisadas, possibilitando os subalternos de alguma maneira falarem. Foi adotada no campo a observações do cotidiano devido à possibilidade de compreensão dos sentidos, ou seja, análise do posicionamento dos informantes, a partir de suas próprias práticas discursiva (Cardona, Cordeiro e

Brasilino. 2014). Por exemplo, em conversas mais casuais pude perceber por muitas vezes formas de tratamento entre eles e seu próprio dialeto, de uma forma em que se sentiam mais a vontade para retratar sua própria realidade.

Dessa maneira meu papel como pesquisadora foi de anotar, salvar esses pequenos detalhes para análise, o que Peter Spink (2008) chama de microlugares, que seria uma metáfora para a importância dos acontecimentos cotidianos, dos diálogos, dos acontecimentos abstratos ou não. Ou seja, o método de observação buscou priorizar os acontecimentos, falas, gestos, indicações, demonstrações de sentimentos e práticas do cotidiano para análise do que de fato os informantes estavam passando ou transmitindo, ainda que involuntariamente dentro do seu próprio espaço.

Um dos utensílios mais valiosos para este fim foi a utilização do diário de campo (Cardona, Cordeiro e Brasilino. 2014): qualquer dado, qualquer informação era importante o suficiente para que fosse anotado e tinha consciência de que seria uma possível dado para análise. Levava um caderno e caneta e, com a autorização devida, ia anotando tudo que podia, desde número de contatos com as instituições de caridade até as pausas nas conversas, as emoções tudo que era de expressão dos informantes e até mesmo dos locais.

Sabendo, a partir de uma leitura teórica de Foucault (2009), Arqueologia do Saber que cada fala, cada ato ou enunciado era não só uma expressão de sentimentos individuais como também de toda uma construção social e aparatos que atravessam o discurso, ao mesmo passo que tal visão também é trabalhada a partir da análise de dados do método etnográfico, tendo em vista que os dados não falam por si só, são analisados de acordo com as perguntas e motivações que orientam o olhar (Fonseca, 1998). Assim, nos propomos a analisar as verdades construídas aqui através das conversas e observações no cotidiano, materializadas nas nossas pequenas imersões etnográficas ao campo e nos diários elaborados, sob a ótica da análise do discurso de Foucault. Mas antes mostra-se necessário contextualizar quem é a pesquisadora.

O papel de pesquisadora no campo: aproximações e limitações.

Foi necessário também me posicionar no papel enquanto pesquisadora lésbica e participante de um grupo de extensão universitária com enfoque em população travesti e transexual. No próprio contato com os/as informantes, é certo que a localização enquanto pesquisadora da Universidade Federal de Juiz de Fora já me designava algumas posições de sujeito, e a própria denominação de “pesquisadora” ou mesmo de “estudante universitária” me colocava numa posição de sujeito de saber-poder, o que parecia deixar pouco à vontade os/as informantes. Porém, ao longo da conversa, ao explicar o porquê da visita, a minha participação no projeto ou mesmo da minha inclusão na comunidade LGBT como lésbica, esse deslocamento de posições diminuía e as conversas se tornavam mais abertas, mais esclarecidas e os/as informantes pareciam se sentir com mais liberdade na fala, até mesmo quando havia necessidade de reclamação de algumas instituições ou denúncias de agressões e opressão. O meu posicionamento buscando horizontalidade nas conversas potencializaram as produções de sentidos com foco nas pessoas e suas narrativas. Ainda através de uma reflexividade feminista, foi possível também entender a importância do posicionamento para uma pesquisa, como Haraway (1988, p. 27):

Posicionar-se é, portanto, a prática chave, base do conhecimento organizado em torno das imagens da visão, é como se organiza boa parte do discurso científico e filosófico ocidental. Posicionar-se implica em responsabilidade por nossas práticas capacitadoras. Em consequência, a política e a ética são a base das lutas pela contestação a respeito do que pode ter vigência como conhecimento racional.

Minha participação no campo se deu muito mais através de uma observação flutuante (Goldman, 1995) no sentido em que a pesquisa e análise foi realizada através de visitas e observação da fala, do comportamento, dos trajetos dos/as informantes. Minha posição como pesquisadora ocorreu em um sentido mais claro de observação, tanto na observação dos/as informantes e participantes da pesquisa quanto das instituições e seus métodos de funcionamento. Durante algumas visitas, era possível

identificar posições de sujeito, a forma como as instituições se organizavam, apenas observando e deixando com que eles seguissem sua rotina normalmente. Por isso não se fez necessário visitas diárias, ou até mesmo um acompanhamento incisivo de meses nos locais pesquisados. Visto que a pesquisa foi realizada na cidade em que eu resido e, portanto, o contato com pessoas em situação de rua, travestis e transexuais, ocorressem maiores dificuldades. Para que eu pudesse realizar essa pesquisa com mais clareza, foi de extrema importância também a minha experiência como voluntária e depois bolsista no grupo de apoio e visibilidade a pessoas travestis e transexuais de Juiz de Fora e região, o grupo *Visitrans*⁷. Através desse projeto foi possível realizar um estudo mais aprofundado sobre a população T, assim como acompanhar rodas de conversas com jovens travestis e transexuais, escutar e estudar sobre suas vivências e demandas. Essa aproximação me fez entender as contingências de produção dos corpos dissidentes da cisgenderidade e suas demandas, suas possibilidades de voz e resistência. Essa compreensão me auxiliou no olhar etnográfico do campo, sempre refletindo acerca do privilégio (e poder) que é escrever sobre o outro. Desse modo, problematizamos acerca de quem tem o direito ou privilégio de interpretar a realidade como bússola ética para nossa imersão no campo e nossas construções analíticas.

Encontros com o campo: experiências invisibilizadas, vulnerabilidades (des)localizadas

A partir das limitações do grupo *VisiTrans*, em que o público assistido que chegava era atravessado por alguns marcadores sociais de privilégio (pessoas brancas, estudantes de colégios particulares, alguns com acesso a plano de saúde, com acesso à universidade), nossas inquietações no trabalho grupal levaram-nos a deslocar nosso olhar para os corpos mais invisíveis dentro da experiência T. Precisávamos então de um ponto de partida para a imersão ao campo. Assim ficamos sabendo de um encontro de instituições caritativas voltadas à assistência a população de rua e vimos nesse encontro a possibilidade de um primeiro contato com essas instituições. Considerando que uma abordagem direta a população T em situação de rua seria invasivo, optamos por iniciar nossos contatos de trabalho através dessas instituições.

O primeiro encontro foi no dia 28 de Agosto de 2017, no qual foi realizada uma reunião no instituto da Ordem dos Advogados do Brasil (OAB) com a finalidade de montar uma frente única para organização e mobilização de todas as instituições presentes para trabalho em conjunto na assistência à população em situação de rua. Estavam presentes na reunião: advogados da OAB; membros representativos de instituições caritativas de Juiz de Fora que trabalham para melhoria de condição de vida de pessoas em situação de rua, oferecendo refeições, banho, dormitórios e outros serviços de assistência social e também de uma pessoa que já esteve em situação de rua. Nesse encontro, houve relatos dos representantes referente à dificuldade de continuidade nos trabalhos, devido à repressão policial. Considerando a teorização de Foucault (1987) acerca da função da polícia enquanto dispositivo de censura e repressão, vemos operar o racismo de Estado legitimando quais os corpos importam e quais aqueles que devem continuar invisibilizados e violados.

Essa invisibilidade se materializa ainda na crítica geral do contexto de vulnerabilidade das pessoas em situação de rua. A questão da cidadania emergiu como um enunciado que atravessou as reuniões ao serem relatadas histórias de pessoas que não possuem carteira de identidade e tem muita dificuldade para acesso a qualquer serviço público, como por exemplo hospitais. Mais uma vez, se opera a lógica de deixar morrer (Foucault, 2005) ao não possibilitar garantias de existência jurídicas materializada nos documentos, que, conforme os relatos da reunião, se tornam importantes dispositivos de acesso à cidadania. A partir da troca de experiências e conversa, foi criado um grupo virtual, para comunicação geral de todos ali presentes, a fim de facilitar o trabalho de assistência a essa população, caracterizado pelas pessoas ali presentes como “caritativo”. Na história da assistência social do nosso país, percebe-se como o caráter caritativo emerge como definição da atuação, de modo a operar uma lógica de favor e não de direitos de fato. Assim, de modo inicial, podemos afirmar que a produção de

⁷O grupo é na verdade um projeto de extensão universitária do núcleo de Pesquisas e Práticas Sociais em Psicologia Social, Políticas Públicas e Saúde (PPS), vinculado ao departamento de psicologia da UFJF. O projeto tem como psicóloga voluntária a doutoranda Brune Coelho Brandão e é coordenado pela professora Juliana Perucchi, da Universidade Federal de Juiz de Fora.

verdade da prática associada ao adjetivo caritativo faz ver e faz falar acerca do processo de tornar privadas as ações em detrimento de seu caráter público e universal.

Uma fala recorrente entre os presentes que reitera essa postura é a de que: “a cidade de Juiz de Fora é uma cidade caridosa”, relacionando a grande quantidade de produtos recebidos em doações e o número expressivo de instituições de ‘caridade’ como principais atores no processo de assistência à população de rua no município. Foi muito comentado também por todos os representantes presentes sobre a precariedade do serviço prestado da prefeitura, inclusive no principal aparato público de assistência social voltada a essa população na cidade. De acordo com os representantes dessas instituições, assim como as pessoas usuárias com quem conversei em uma instituição de vínculo religioso, as pessoas em situação de rua reclamam bastante em questão de violência e tratamento pelos próprios funcionários que não tem meios e aparatos necessários para dar a assistência social a eles/as. Além disso, nesse momento, estabeleci um vínculo com a diretora de uma fundação de caráter religioso (Instituição 1⁸) voltada para assistência de pessoas em situação de rua, a senhora Madalena⁹, que se mostrou disposta a realizar conversas comigo e concedeu-me autorização para que eu pudesse frequentar as instituições e entrar em contato com os/as usuários/as.

Em 09 de Setembro de 2017, fui até a principal instituição de assistência citada na reunião (Instituição 2) também a uma instituição reconhecida na cidade para suporte comunitário (Instituição 3) para obter informações sobre a população T em situação de rua e seu acesso às instituições públicas de assistência social. Em conversa com a Assistente Social da Instituição 2, em reunião me foi informado que em média 700 pessoas visitavam o local, entretanto, apenas aproximadamente 10 eram travestis ou transexuais. Neste momento, percebi em seu relato que a profissional não conseguiu distinguir com clareza a noção de orientação sexual da noção de identidade de gênero.

A assistente esclareceu que travestis e transexuais eram obrigadas a dormir e conviver nos ambientes destinados ao sexo biológico. Entretanto relatou que as mulheres lésbicas deviam dormir com as mulheres cis. Nesse ponto, percebemos conforme afirma Butler como sexo opera em uma lógica de regulação dos corpos, sustentado por um argumento de que o corpo traz uma verdade biológica em si sobre a construção da identidade da pessoa, pois, mesmo uma mulher lésbica sendo uma sexualidade dissidente da heteronorma, ainda sim seu status de mulher é mantido. Tendo em vista esses equívocos, podemos questionar até que ponto ela se refere a uma mulher lésbica não feminina ou a um homem trans, visto que sua pressuposição da identidade de gênero das pessoas é construída a partir da leitura dos caracteres sexuais apresentados. Um segmento invisibilizado dentro da população trans -os homens trans- em intersecção com a situação de rua pode se potencializar, haja vista que nas produções acadêmicas consultadas, bem como nas observações flutuantes desse trabalho, o léxico rua aparece frequentemente associado à identidade travesti.

Já em contato com a Instituição 3, não foi disponibilizado acesso aos/as usuários/as, visto que foi informado que era necessário ter permissão do órgão, a partir de uma carta solicitante e passar pela avaliação da instituição. Assim, podemos problematizar as duas vias do processo de burocratização do acesso à instituição. Se, por um lado, a burocratização impede que qualquer pessoa tenha acesso às pessoas participantes, resguardando-as de serem expostas para os mais diversos fins, visto que são pessoas que estão em situação de vulnerabilidade, por outro lado, esse impasse pode proteger as logicas institucionais de manutenção da posição subalterna das pessoas assistidas.

Devido ao contato com as instituições assistenciais privadas com maior acesso aos usuários e também à população travesti e transexual de rua, optei por manter a observação flutuante nesses espaços. Com base na proposta de produção de sentidos no cotidiano, utilizei como ferramenta metodológica as ferramentas do cotidiano para compreender através de conversas com os usuários e profissionais dessas instituições quais as logicas de organização dos locais e quais as vivencias possíveis de serem experienciadas pelos sujeitos.

⁸Todos os nomes de instituições citados são fictícios, com finalidade de preservação das entidades.

⁹ Todos os nomes citados são fictícios para preservar a identidade das pessoas participantes.

Em 27 de Novembro de 2017, consegui agendar uma reunião com a diretora da Fundação 1, uma instituição sem fins lucrativos que realiza um trabalho de assistência social com adultos em situação de rua de Juiz de Fora. Ela definiu os objetivos como ampará-los, promovê-los e inseri-los socialmente. Madalena explicou que todo o material que possui, de roupas, mantimentos, calçados, produtos de higiene pessoal são obtidos através de doação. Mais uma vez se reitera a ausência de participação do Estado, seja enquanto recursos humanos, seja enquanto investimento financeiro de modo a operar o racismo do Estado (Foucault, 2015).

Expliquei à senhora Madalena sobre o projeto e a pesquisa, a mesma se mostrou interessada não só em disponibilizar o espaço para encontros e rodas de conversas com a população T, como também solicitou palestra, e capacitação para os funcionários em questões de gênero e sexualidade demonstrando ter pouco conhecimento sobre qualquer questão de gênero, materializado em perguntas sobre: o que significa homossexualidade, o que era um gay, uma lésbica, trans, travesti. Percebemos mais uma vez o efeito da abjeção de corpos LGBTTI, visto que enquanto diretora de uma instituição de assistência social designada para pessoas em situação de rua, a senhora Madalena lidava diariamente com uma série de problemas sociais como pobreza extrema, consumo excessivo de álcool e outras drogas, violência, vulnerabilidade social e programática¹⁰, entretanto não sabia distinguir lésbica, gay, bissexual, travesti, transexual ou intersexual.

Assim percebe-se uma contraposição entre uma determinada invisibilidade no que diz respeito ao conhecimento e reconhecimento desses corpos enquanto sujeito de direito (Bento, 2017; Camilo, 2015) ao mesmo tempo em que estão marcados por estarem fora da norma, o que Judith Butler (2014) denomina “corpos abjetos”. Corpos que, do ponto de vista ontológico, não existem, não fazem parte da inteligibilidade humana fabricada através da cisnorma, não são considerados seres humanos de fato e de direito:

(...) para ser um sujeito de direitos, merecedor de reconhecimento por parte do Estado é fundamental que se esteja contemplado como um ser humano. É no tocante a condição humana que se reconhece a dimensão inexorável da vulnerabilidade, e, por conseguinte, a necessidade de amparo. (Camilo, 2015,p. 87).

Os corpos abjetos, por não serem devidamente simbolizados dentro das lógicas institucionais, são alvo de violências simbólicas naturalizadas nas práticas cotidianas. A senhora Madalena explicou-me que a dinâmica com a população T na fundação funciona bem, como relata um exemplo de um dos serviços disponibilizados na instituição, o de espaços reservados para banho dos usuários, o qual tem um dia específico de banho para homens e um diferente para mulheres. De acordo com ela, algumas travestis pediram a organização da instituição para tomar banho no dia referente ao seu gênero devido a hostilização que acontecia no banheiro masculino por parte dos usuários homens, ao constrangimento e à necessidade de adquirir roupas femininas, pois as roupas são disponibilizadas logo após o banho. A solicitação foi aceita pela organização, porém algumas mulheres cis se sentiram desconfortáveis com a situação. Perante a isso, a organização abriu o banheiro masculino no dia do banho feminino, e as mulheres trans tomam banho juntas no banheiro masculino, havendo dias em que todas tomam banhos juntas normalmente também, mulheres trans e cis.

Observamos então, a construção simbólica de um “terceiro banheiro”, o banheiro designado exclusivamente para mulheres travestis e transexuais. A lógica deste terceiro banheiro opera a partir de uma violência simbólica institucional regulada pela norma cisgênera que ocorre cotidianamente na vida da população T, de forma que existe o banheiro feminino como um direito das mulheres cis, e outro banheiro designado para mulheres travestis e transexuais como uma concessão ou barganha para esses corpos. Ou seja, mais uma vez a abjeção desses corpos se relaciona diretamente com o seu direito de uso do aparato público institucional. Trazendo o questionamento de onde e quando esses corpos abjetos podem circular e quem é que designa esse espaço. Desse modo, há a intersecção de vulnerabilidades,

¹⁰ Conceitos utilizados baseados no Caderno de Psicologia e Políticas Públicas, 2017.

localizadas de acordo com os diferentes marcadores sociais que produzem os corpos enquanto sujeitos viáveis no mundo.

A partir desse contato, agendamos uma reunião com os/as usuários/as, que ocorreu no dia 14 de Novembro de 2017 na Fundação 1. A proposta foi uma roda de conversa aberta, para que os/as usuários/as se sentissem a vontade para falar sobre suas vivências, explicar suas relações com os órgãos públicos da cidade e seu cotidiano. Foram apenas 3 moradores de rua. Joaquina¹¹ que possui 29 anos falou sobre sua identificação. Não se reconhece como travesti ou transexual, diz não entender muito bem como isso funciona. “Sou viado, é o que eu sou. Bicha mesmo. Me visto de mulher, pinto minhas unhas e gosto do meu apelido feminino. Sou viado e usuário de crack.” Através da manutenção do léxico ‘viado’ em sua fala, percebe-se como ela encontra um modo confortável para nomear seu processo de subjetivação dentro dos jogos discursivos de poder da fabricação dos gêneros elegíveis enquanto legítimos. O poder das regulações de gênero possibilita processos de sujeição (Butler, 2017), como as identidades forjadas do binarismo, mas também processos de resistência (Butler, 2017) semântica desses corpos através da manipulação gramatical da língua binária (Peres, 2012). Nesse ponto, percebemos como a linguagem possibilita formas materiais de resistência frente à verdade fabricada de que características corporais definem posições indenitárias. Por isso, há deslocamentos no uso do corpo, tais como pintar as unhas e usar “roupas de mulher”.

Vale destacar ainda como Joaquina também se subjetiva através da enunciação usuário de crack, algo que se repete nas falas das demais pessoas presentes. Assim, em relação à prostituição e uso de drogas, perante o depoimento dos/as usuários/as, os dois parecem estar diretamente ligados às pessoas não cis em situação de rua, mas não apenas pela questão de gênero. O uso de drogas, conforme literatura na área (Rocha Godoy & Dias, 2011; Cutilli, 2015; Souza Nogueira, 2012. Duque, 2003.), está ligado a maior parte da população de rua em geral, devido a situações precárias de vida, falta de suporte, assistência social e política pública e o trabalho com a prostituição. Podemos perceber como o crack se torna dispositivo de designação de posições de sujeito dessas pessoas e como esse processo de autonomação impacta em seus processos de subjetivação enquanto se tornar sujeitos, e, mais ainda, sujeitos de direito.

De acordo com o relato dos/as usuários/as, a prostituição é o melhor se não o único meio das travestis e transexuais em situação de rua conseguirem dinheiro. Esse modo de subsistência coloca as pessoas em situação de vulnerabilidade, haja vista que houve relatos sobre problemas como abuso do cliente, não pagamento do serviço prestado, agressão física dos clientes e também da polícia: “Às vezes a gente tava (sic) lá, porque tem que ficar no escuro né, a gente não vai botar a cara no Parque Halfeld¹² duas horas da tarde pra trabalhar, eu não tenho coragem... aí fica no escuro esperando o cliente e a polícia não quer saber de nada, acha que é droga que é assalto qualquer coisa assim e desce a porrada. Já apanhei muito. E as mulheres elas ficam lá pelo dinheiro mesmo, sabe? Seja pra comprar droga, alimentação ou uma maquiagem.” Dentro desse relato, podemos observar variadas formas de violência, seja com a população de rua em geral, seja contra as mulheres cis e trans. Referente aos corpos não cis, pode-se observar a violência exercida no que diz respeito a uma marca e depreciação do próprio corpo e de sua associação com o trabalho de prostituição, ao relatar agressões não apenas da população em geral ou dos clientes mas também uma agressão física da polícia.

A polícia atua como dispositivo moralizador dos corpos e práticas, executando a função de vigiar e punir as pessoas que fujam às normas – neste caso, normas rígidas de gênero e de classe, haja vista que corpos não produtivos acabam por ser marginalizados e tendo seus direitos negados. Esse corpo, por ser abjeto, fica suscetível a vários processos de interpretação, podendo se interseccionar com

¹¹ A referida pessoa em questão se identifica como identidade de gênero mais fluida, que joga com a linguagem e as vestimentas binárias. O nome com a qual se identifica representa o diminutivo de um substantivo que designa um animal. Portanto, para preservar o sigilo dessa pessoa, foi alterado para um léxico que mantivesse as suas características semânticas e estruturais do nome original.

¹² O Parque Halfeld, fica localizado no centro de Juiz de fora, área com fluxo intenso de pessoas devido a concentração de lojas comerciais. O Parque Halfeld é aberto, com grande público rotativo, todo arborizado, possui um parquinho para recreação infantil, no seu meio espaço para exposições culturais e/ou barracas comerciais. É de conhecimento popular para os moradores da cidade, que em determinado espaço do Parque Halfeld há prostituição de Travestis e Transexuais no local.

contingências como estar em situação de rua, prostituição, uso ou venda de drogas ilegais, o que potencializa sua vulnerabilidade e possibilita o acontecimento de variados atos violentos vindo de diferentes posições de sujeito. Importante ressaltar também que mais uma vez opera o racismo de Estado (Foucault, 2005), visto que não há nenhum órgão regulador para o trabalho de prostituição, assim como também não há nenhuma assistência ou segurança pra essas mulheres, cis ou trans. Pelo contrário, vemos operar mais do que a lógica do deixar morrer, opera também a lógica do soberano que de fato usa de agressões físicas para com esses corpos como métodos de higienização dos espaços urbanos e de restrição de espaços em qual esses corpos podem circular.

Referente ao uso das instituições caritativas e da prefeitura, os participantes disseram que a situação era muito pior na Instituição 2 (uma instituição pública), por exemplo, que qualquer homossexual ou travesti era muito hostilizado na instituição e apanhavam muito, após a separação dos albergues femininos e masculinos isso melhorou. “A Instituição 1 era um lugar sem lei, agressão sem vistoria.” Explica os participantes. Aqui tratamos de um viés diferente do anterior, visto que se trata de um aparato institucional do Estado, em que, de acordo com os/as usuários/as ocorria “agressão sem vistoria”. Cabe o questionamento de quem eram esses corpos que estavam sendo agredidos? De que forma essas agressões ocorriam e porque elas melhoraram muito após a separação de gênero? Até onde a lei opera e serviço de quem?

Vemos, portanto, que quando se trata de instituições em que o discurso é caritativo e não do Estado, as coisas acontecem de forma menos violenta, visto que nesses casos os próprios usuários não estão em posição de sujeito de direito, e sim de quem recebe caridade e os sujeitos que operam e fazem funcionar esses locais são voluntários, que estão exercendo essa caridade. Por outro lado, quando se trata de locais institucionais em que as pessoas que operam e organizam esses espaços são funcionários públicos e que a sua posição de sujeito é de representante do Estado, a violência é maior. É possível analisar isso mais uma vez através do Racismo de Estado (Foucault, 2005) e do próprio conceito de corpo abjeto (Butler, 2014), pois ao mesmo tempo em que o Estado cria aparatos que em teoria são para auxiliar a ascensão e inclusão social das pessoas em situação de rua, esse mesmo Estado não capacita os funcionários ou cria mecanismos para lidar com esses corpos abjetos ou fazer com que deixem de ser abjetos. Dessa maneira fez-se necessário a separação de espaços designados para gênero, entretanto apenas os corpos cis têm esse direito, corpos travestis e transexuais continuam abjetos e sem amparo institucional para ocupar sua posição de sujeito de direito.

Considerações finais: demarcações de corpos e limites de acesso à assistência social.

A partir dos dados analisados vemos o quão abrangente é falar sobre pessoas em situação de rua e a população T. Percebemos que mesmo quando tentamos estudar a população T alguns corpos continuam invisibilizados e ausentes, no campo e até mesmo em estudos e materiais analisados, como por exemplo os homens trans. Vimos que com frequência são realizados estudos sobre mulheres travestis e transexuais em situação de rua, seja por falta de moradia ou pela prostituição, porém há muito a ser analisado sobre homens trans, suas vivências e principalmente onde esses corpos circulam em situação de rua.

A partir de uma pequena imersão etnográfica tentei entender a complexidade da circulação da população T em situação de rua e suas relações com os aparatos institucionais da cidade de Juiz de Fora. Entretanto entendemos que realizamos uma pesquisa de campo pontual, e que é necessário um trabalho mais amplo para dar maior complexidade e abrangência a essas relações. Seria necessário um trabalho mais aprofundado para detalhar com maior clareza sobre as formas de funcionalidade das instituições, os seus mecanismos de funcionamento e obtendo esses dados, realizar estudos mais aprofundados, mapear a circulação desses corpos, com finalidade de pensar novas políticas públicas que consigam de fato atender essa população e colocar esses corpos na posição de sujeito de direitos.

Entendemos também que há a necessidade de uma pesquisa mais ampla para estudar até mesmo a forma de subjetividade desses corpos: como se entendem e se colocam em posição a sua

sexualidade e seu gênero, as relações com o uso de drogas e as posições que ocupam perante aparatos de repressão do Estado. Visto que neste trabalho, a partir de uma pequena pesquisa etnográfica, tentamos realizar uma intersecção entre a população travesti e transexual, pessoas em situação de rua e a rede de assistência social em Juiz de Fora. Sendo o objetivo entender a complexidade que isso possui dentro da cidade e a partir disto pontuar os enfoques de vulnerabilidade e a necessidade de maiores estudos sobre as questões de gênero, do que diz respeito a própria subjetividade do sujeito, aos aparatos institucionais de assistência social e a realidade da população em situação de rua.

Bibliografia

BATISTA, N. C. S; BERNARDES, J. & MENEGON, V. S. M. (2014). Conversas no cotidiano: um dedo de prosa na pesquisa. In: Spink; Brigadão; Nascimento; Cordeiro (org). **A produção de informação na pesquisa social: compartilhando ferramentas**. Rio de Janeiro: Centro Edelstein, 2014.

BENTO, Berenice. **Transviad@s**, gênero sexualidade e direitos humanos. Salvador: EDUFBA, 2017.

BOCK, Ana Mercês Bahia. **Direitos Humanos no Ensino de Psicologia**. São Paulo, Programa de Pós graduação em psicologia da educação Universidade Católica de São Paulo. 2009.

BUARQUE DE HOLANDA, Sérgio. **Raízes do Brasil**. 26ª São Paulo: Companhia das Letras, 1995.

BUTLER, Judith. **Regulações de Gênero**. Cadernos pagu (42), janeiro-junho de 2014: p. 249-274.

BUTLER, Judith. **A vida psíquica do poder: teorias da sujeição** [trad. Rogério Bettoni]. Belo Horizonte: Autêntica, 2017.

CAMILLO Bonassi, Bruna, et al. **Vulnerabilidades mapeadas, Violências localizadas**: Experiências de pessoas travestis e transexuais no Brasil. Santa Catarina, Quaderns de Psicologia, 2015.

CARVALHO, José Murilo de. **Cidadania no Brasil**. O longo Caminho. 3ª ed. Rio de Janeiro: Civilização Brasileira, 2002.

CUTULI, Mariá Soledad. **Travesti associations, states policies, and NGOs**: Resistance and collective action in Buenos Aires, Argentina. Sexualities 2015, Vol. 18(3) 297–309.

da interdisciplinaridade. São Paulo: Cortez, 2007.

DUQUE, Thiago. **Reflexões Teóricas, Políticas e Metodológicas Sobre um Morrer, Virar e Nascer Travesti na Adolescência**. Revista Estudos Feministas, 2003.

FONSECA, Claudia. **Quando cada caso NÃO é um caso**. Caxambu: Universidade Federal do Rio grande do Sul, 1998.

FOUCAULT, M. **História da Sexualidade I: a vontade de saher**. Trad. M.T. C. Albuquerque e J. A G. Albuquerque. Rio de Janeiro: Graal, 1977b.

FOUCAULT, Michel. **"Aula de 17 de março de 1976"** In:_. Em defesa da sociedade. São Paulo: Martins Fontes, p.285-31. 2005.

FOUCAULT, Michel. **Arqueologia do Saber**. 7ª Ed. Rio de Janeiro: Forense Universitária, 2009.

FOUCAULT, Michel. **Vigiar e Punir: nascimento da prisão**. Trad. Lúcia M. Ponde Vassalo. Petrópolis: Vozes, 1987.

FREYRE, Gilberto. **Casa Grande & Senzala**. 48ª Ed. Recife: Global Editora, 2003.

GOLDMAN, Márcio. **Antropologia contemporânea, sociedades complexas e outras questões**. Rio de Janeiro, Anuario Antropologico/93, 1995

HARAWAY, Donna. **SABERES LOCALIZADOS: a questão da ciência para o feminismo e o privilégio da perspectiva parcial**. Cadernos pagu (5) 1995.

Ministerio do Desenvolvimento Social, 08/2015. disponível em:
<<http://mds.gov.br/assuntos/assistencia-social/o-que-e>>

MOURA JR., James Ferreira & XIMENES, Verônica Moraes. **A identidade social estigmatizada de pobre: uma constituição opressora**. Fractal: Revista de Psicologia, v. 28, n. 1, p. 76-83, jan-abr. 2016.

NEVES, Sofia. Metodologia Feministas: **A Reflexividade ao serviço da Investigação nas Ciências Sociais**. V Congresso Português de Sociologia, Sociedades Contemporâneas: 2004.

NOGUEIRA, Conceição. **Contribuições do construcionismo social a uma nova psicologia do gênero**. Cadernos de Pesquisa, 112, 137-153, 2001.

NUNES, Rodrigo dos Santos. **A Relação Entre Sujeitos em Situação de Rua e o Poder Local: protagonismo ou passividade?**. Porto Alegre, Programa de Pós Graduação em Serviço Social, 2013.

PERES, William S. **Travestilidades nômades: a explosão dos binarismos e a emergência queering**. Estudos Feministas, 20(2), páginas 539-547, 2012.

REDIN FREITAS, Cristiane; A GUARESCH, Pedrinho. **A ASSISTÊNCIA SOCIAL NO BRASIL E OS USUÁRIOS: POSSIBILIDADES E CONTRADIÇÕES**. Canoas, n. 25, abr. 2014.

ROCHA GODOY, Rita Martins et al. **O contexto do uso de drogas entre travestis profissionais do sexo**. Saúde Soc. São Paulo, v.22, n.2, p.554-565, 2013.

SAFFIOTI, Helena I. B. **Contribuições feministas para o estudo da violência de gênero**. Cadernos Pagu, 16, páginas 115-136, 2001.

SILVEIRA, Andrea Fernanda. **Caderno de psicologia e políticas públicas**. Curitiba. Gráfica e Editora Unificado, 2007.50 p.

SOUZA NOGUEIRA, Francisco Jander de. “**Trabalhadas no feminino**”: um estudo sobre corpo, desejo e prostituição travesti em Fortaleza- CE. Revista Latino-americana de Estudo sobre Cuerpo, Emociones y Sociedad. Nº 8, 2012.

SPINK, Mary Jane.; MEDRADO, Benedito & MELLO, R. P. Vinte e cinco anos nos rastros, trilas e riscos de produções acadêmicas situadas. *In*: Spink; Brigadão; Nascimento; Cordeiro (org). A produção de informação na pesquisa social: compartilhando ferramentas. Rio de Janeiro: Centro Edelstein, 2014.

SPIVAK, Gayatri Chakravorty. **Pode o subalterno falar?** Belo Horizonte: Editora UFMG, 2010.

VASCONCELOS, E. M. **Saúde Mental e Serviço Social**: o desafio da subjetividade e

WEEKS, Jeffrey. **O Corpo e a Sexualidade**. 2ª Ed. Belo Horizonte: Autentica, 2000.